

GERD THEISSEN

# **EL MOVIMIENTO DE JESÚS**

Historia social de una revolución  
de los valores

EDICIONES SÍGUEME  
SALAMANCA  
2005

A las Facultades de Teología  
de las Universidades de Lund y de Aarhus  
en prueba de gratitud por la concesión del Doctorado honoris causa

Cubierta diseñada por Christian Hugo Martín

- © Tradujo Constantino Ruiz-Garrido sobre el original alemán  
*Die Jesusbewegung. Sozialgeschichte einer Revolution der Werte*
- © Gütersloher Verlagshaus GmbH, Gütersloh 2004
- © Ediciones Sígueme S.A.U., 2005  
C/ García Tejado, 23-27 - E-37007 Salamanca / España  
Tlf.: (34) 923 218 203 - Fax: (34) 923 270 563  
e-mail: ediciones@sigueme  
www.sigueme.es

ISBN: 84-301-1581-1  
Depósito legal.: S. 1304-2005  
Impreso en España / Unión Europea  
Fotocomposición Rico Adrados, S.L., Burgos  
Imprime: Gráficas Varona S.A.  
Polígono El Montalvo, Salamanca 2005

## CONTENIDO

<i>Prólogo</i> .....	9
Introducción: Tareas y métodos de una sociología del movimiento de Jesús .....	13
1. Tareas de una sociología del movimiento de Jesús .....	15
2. Hipótesis teóricas de una sociología del movimiento de Jesús .....	16
3. Métodos de una sociología del movimiento de Jesús .....	20
4. Las fuentes para una sociología del movimiento de Jesús .....	23
5. Historia de las investigaciones en palabras clave .....	27
6. Comprensión previa e interés de una sociología del movimiento de Jesús .....	32
1. Un movimiento de automarginados y de carismáticos itinerantes. Análisis de las funciones en el movimiento de Jesús .....	35
1. Jesús de Nazaret como portador de una esperanza y centro de un movimiento: la función del carismático primario .....	38
2. Los carismáticos itinerantes como automarginados: la función de los carismáticos secundarios .....	56
3. Los simpatizantes como mecenas bienhechores: la función de los carismáticos terciarios .....	81
4. El Hijo del hombre, un marginado con plena autoridad: una función en el mundo de los símbolos religiosos .....	92
2. El movimiento de Jesús como movimiento milenarista. Análisis de grupos del movimiento de Jesús .....	101
1. Una comparación intracultural con otros movimientos judíos de renovación .....	102
2. Una comparación intercultural con movimientos milenaristas en todo el mundo .....	112
3. El movimiento de Jesús: desde el interior del judaísmo al movimiento helenístico .....	118

3. La crisis de la sociedad judía como terreno fértil para el movimiento de Jesús. Análisis sociológico del movimiento de Jesús .	131
1. Factores socioeconómicos: conflictos entre pobres y ricos ..	139
2. Factores socioecológicos: conflictos entre la ciudad y el campo .....	164
3. Factores sociopolíticos: un país en crisis crónica de constitución .....	190
4. Factores socioculturales: la confrontación entre el helenismo y el judaísmo .....	223
4. La visión social del movimiento de Jesús. Análisis de las ideas .	249
1. El reino de Dios: el proyecto de una revolución de valores ..	253
2. Estrategias que reducen la violencia: la renuncia a una revolución de poder .....	274
3. La transición al cristianismo primitivo helenístico .....	297
<i>Bibliografía</i> .....	315
Mapa: Palestina durante el siglo I a.C. ....	333

## PRÓLOGO

Cuando hacia el año 1970 ofrecí las primeras lecciones universitarias sobre la sociología del cristianismo primitivo, un colega me auguró que el tema se me iría de las manos en el plazo de un semestre. Se equivocó. Hasta hoy, ni a mí ni a muchos otros el tema se nos ha ido de las manos. Sin embargo, debido a las investigaciones realizadas desde entonces, las teorías tienen que revisarse. La presente obra es la reelaboración de un breve libro titulado *Soziologie der Jesusbewegung*, publicado en 1977 [versión cast.: *Sociología del movimiento de Jesús*, Santander 1979]. Esta obra proponía cuatro tesis:

- En los comienzos del cristianismo primitivo surgieron carismáticos itinerantes, sin residencia fija, que enseñaban una ética radical.
- Formaban parte de un movimiento de renovación surgido dentro del judaísmo.
- Su origen estuvo determinado por una crisis producida en la sociedad judeo-palestinese.
- Su respuesta a esta crisis fue una visión de amor y reconciliación.

Cuando desarrollé estas tesis, la investigación de la historia social del cristianismo primitivo se hallaba en sus comienzos; sin embargo, ahora se ha convertido en una amplia corriente. Se formularon muchas críticas contra mi concepción de una «sociología del movimiento de Jesús», pero también hubo muchas resonancias positivas. La obra fue traducida a once idiomas. Las investigaciones prosiguieron y yo mismo continué investigando diversos aspectos. Como resultado, la reelaboración de aquella obra se ha convertido en un nuevo libro. Conserva, sin embargo, el esquema fundamental.

La tesis acerca del radicalismo itinerante se mantiene en la presente obra. Al examinar la bibliografía que se ha ido publicando, me alegré de que los «carismáticos itinerantes» siguieran caminando en

las mentes de los exegetas –y, según la convicción de muchos, realmente estuvieron caminando también durante el siglo I d.C. por Siria y Palestina–. Algunos no les atribuyen tan largas caminatas como hago yo. No faltan quienes los consideran únicamente como mensajeros que iban de unas aldeas a otras. No obstante, ¡ellos se movían! A menudo fueron subestimados, pero su existencia y su importancia ha sido defendida y expuesta extensamente, incluso en fechas recientes (M. Tiwald).

Los carismáticos itinerantes eran considerados como núcleo del movimiento de Jesús, un movimiento de renovación dentro del judaísmo. En la presente obra, este movimiento, mediante la comparación con otros movimientos de renovación surgidos en el seno del judaísmo, es integrado aún más en la historia del pueblo judío. Y así se propugna la tesis de que dicho movimiento aprendió del fracaso de movimientos anteriores y supo utilizar experiencias precedentes. Por consiguiente, una comparación con otros «movimientos milenaristas» pondrá de relieve, con más claridad aún, su singularidad: tan sólo ese movimiento consiguió, en la fisonomía del cristianismo primitivo procedente de él, penetrar desde la cultura nacional en la cultura extranjera, que era superior, y ser incluso capaz de trasformarla.

El origen de este movimiento de renovación lo expliqué por una crisis de la sociedad judía, no sólo por una crisis de la religión judía. Esta interpretación fue impugnada a menudo. Lo cierto es que, entre los alborotos que siguieron a la muerte de Herodes (siglo IV a.C.) y la crisis de Calígula (38-40 d.C.), surgió el movimiento de Jesús en una fase comparativamente pacífica. Pero las tensiones que se hicieron manifiestas con anterioridad y con posterioridad estaban ya latentes en aquella época. Todo esto se encuentra ya en la obra *Sociología del movimiento de Jesús*. Lo nuevo es la idea de que los conflictos, durante ese período intermedio menos tenso, pudieron solventarse en forma de política simbólica. Pudo surgir entonces una alternativa a las soluciones que empleaban la violencia, una alternativa consistente en el cambio de valores y de convicciones. Pero, sin la dura lucha que pretendía la distribución del poder, de los bienes y de la formación cultural, ese cambio sigue siendo incomprensible –esa lucha por la distribución no tuvo siempre, necesariamente, como consecuencia un ennoblecimiento general, como mi interpretación de la crisis del movimiento de Jesús entendió a menudo (erróneamente)–. En los cambios surgen crisis, las cuales, con su rapidez, exigen demasiado a una sociedad. El ascenso social, lo mismo que el descenso social, forman parte de esas crisis.

En lo que respecta a la «visión» con la que el movimiento de Jesús respondió a esa crisis, yo la he interpretado nuevamente como una revolución de valores: en el movimiento de Jesús, valores de la clase alta en relación con los bienes (con el poder, los bienes y la formación cultural) son asimilados por personas modestas, y valores de la clase baja en relación con las personas son revalorizados mediante una autoconciencia «aristocrática». Igual que antes, sigo pensando que la agresividad humana existente por doquier fue reelaborada en sueños e imágenes y que, sólo gracias a ello, pudo surgir un espacio libre para el amor y la reconciliación. Entre las imágenes y fantasías agresivas de la tradición cristiana primitiva, que aún hoy día originan «gemidos y rechinar de dientes», y su ética no-agresiva, existe una conexión funcional. Las reflexiones psicológicas tienen, a mi parecer, un lugar legítimo en la investigación de la religión cristiana primitiva. Permanece sin cambio alguno la idea de que el movimiento de Jesús es un movimiento de renovación dentro del judaísmo: su revolución de los valores está enraizada profundamente en él; a él le debemos algunas de nuestras más valiosas tradiciones.

Por desgracia, el estilo conciso de la presente obra no permite confrontaciones más detalladas. Alguna discusión se muestra tan sólo de manera implícita. Algunas de las ideas nuevas aquí sostenidas las he ido publicando en estudios particulares a lo largo de los últimos veinte años. A ellos se hace referencia en cada caso. Las citas bíblicas están tomadas del texto revisado de la traducción de Lutero. Cuando me desvío de esa traducción alemana, lo indico mediante la sigla «[tg]» (= texto griego). Las citas bibliográficas, en las notas a pie de página, las he expuesto con la mayor concisión posible. Tan sólo la primera vez que se cita una obra se ofrecen las informaciones más necesarias, sin mencionar el subtítulo, la serie ni la editorial. La bibliografía final ofrece las indicaciones completas.

La composición de esta obra me obliga a expresar múltiples agradecimientos. Siento gratitud hacia los estudiantes de dos seminarios, realizados durante los años 2003 y 2004, en los cuales preparé y discutí la nueva versión de la *Sociología del movimiento de Jesús*. Por la lectura y correcciones, por los comentarios críticos y la preparación técnica del manuscrito, estoy muy agradecido a Anke Geisdorf, Kristiana Wagner y Friederike Wendt. Pero sobre todo quiero mostrar gratitud a mi esposa, con la cual «he caminado» durante muchos decenios a través de la vida y es la persona que mejor conoce mis ideas sobre el radicalismo itinerante.

Dedicamos esta obra al recuerdo del tiempo que ambos hemos pasado en Escandinavia, en las facultades de la Universidad de Lund y de la Universidad de Aarhus, las cuales me concedieron la distinción de doctor *honoris causa*.

Heidelberg, mayo de 2004

## NOTA DEL TRADUCTOR ESPAÑOL

En las citas bíblicas se utilizan las siglas y la traducción (siempre que es posible) de la Casa de la Biblia, Madrid 1992. Para los nombres geográficos se ha utilizado el *Atlas Bíblico Oxford*, Madrid-Estella 1988. Para las siglas y abreviaturas de los apócrifos del Antiguo y del Nuevo Testamento, para la literatura rabinica y para los tratados de la Misná y de los Talmudes, y para los manuscritos del Mar Muerto se han utilizado las siguientes obras (aunque no siempre existe uniformidad entre ellas): G. Flor Serrano-L. Alonso Schökel, *Diccionario terminológico de la ciencia bíblica*, Madrid 1979; H. Balz, *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*, Salamanca, vol. I: 2001, vol. II: 1998; C. del Valle (ed.), *La Misná*, Salamanca 21997.